BAB IV

ARGUMENTASI DAN BANTAHAN ULAMA SYI'AH YANG KONTRA ADANYA *TAḤRĪF* TERHADAP ULAMA SYI'AH YANG PRO ADANYA *TAḤRĪF*

Berbanding terbalik dengan pernyataan ulama Syi'ah yang membela sekaligus membenarkan adanya *taḥrīf* al-Qur'an—mulai generasi awal seperti Muhammad bin al-Ḥasan al-Shaffar (w. 290 H), hingga Kamāluddīn Maitsam bin 'Ali al-Baḥrānī (1238-1299 H)—ulama Syi'ah yang kontra terhadap adanya *taḥrīf* pun memiliki beragam argumentasi yang dapat menolak seluruh tuduhan dan argumentasi dari ulama Syi'ah yang pro adanya *taḥrīf.* Selain itu, ulama Syi'ah yang memiliki pandangan kontra *taḥrīf* juga menulis buku-buku yang secara khusus ditujukan untuk memperjelas istilah *taḥrīf* berikut argumentasi ulama Syi'ah anti *taḥrīf.*

Sejalan dengan penjelasan di atas, sejauh telaah penulis tidak kurang dari dua puluh buku yang di dalamnya memuat penjelasan mengenai *taḥrīf* baik ditulis dengan tujuan menjelaskan *taḥrīf* secara khusus, maupun buku yang di dalamnya sekadar menyajikan pembahasan mengenai *taḥrīf* secara ringkas. Beberapa buku yang berhubungan *taḥrīf* dan secara khusus ditulis untuk pembahasan seputar *taḥrīf*, adalah *al-Burhān 'Alā 'Adam al-Taḥrīf al-Qur'an* yang disusun oleh al-

Sayyid Murtaḍā al-Ridāwī[1], *Ṣiyānat al-Qur'an Min al-Taḥrīf* yang ditulis oleh Muhammad Hadi Ma'rifah[2], kemudian *Salāmat al-Qur'an Min al-Taḥrīf* yang diterbitkan oleh pusat Markaz al-Risālah Qom Iran[3], *al-Qaul al-Fāṣil fi Radd 'alā al-Mudda'ī al-Taḥrīf,* yang ditulis oleh Syihabuddīn al-Mar'aisī al-Najfī[4], *al-Qur'an wa Da'wā al-Taḥrīf,* yang ditulis oleh Rasul Ja'fāriyān[5], *Taḥrīf al-Qur'an Ustūrat Am Wāqi'* yang ditulis oleh Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadi[6], *Taṣḥiḥ al-Taṣḥīf Wa Taḥrīr al-Taḥrīf* yang ditulis oleh Ṣalāḥ al-Dīn Khalīl bin Abīk al-Ṣafādī[7], *I'lām al-Khalaf Bi Man Qāla Bi Taḥrīf al-Qur'an Min 'A'lām al-Salaf* sebuah buku yang ditulis oleh Ṣādiq al-'Allāī,[8] *Ukdzūb Taḥrīf al-Qur'an Bain Syi'ah Wa Sunnah* yang ditulis oleh Rasul Ja'fāriyān[9], *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn Raṣd Tārikhī Li al-Asbāb Wa al-Dawāfi'* yang ditulis oleh, al-Sayyid Muhammad 'Alī al-Ḥalw[10], *al-Taḥqīq Fī Nafyī al-Taḥrīf 'An al-Qur'an al-Syarīf* karya, al-

---

[1]al-Sayyid Murtaḍā al-Ridāwi, *al-Burhān 'Alā 'Adam al-Taḥrīf al-Qur'an,* (Bairūt: Alamira, 2005), h. 3.

[2]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an min al-Taḥrīf,* (Qom: Muassah Tamhid, 2007)h. 23.

[3]Tim Penulis Buku, *Salāmat al-Qur'an Min al-Taḥrīf,* (Qom: Mahr, t.th), h. 29.

[4]Syihabuddīn al-Mar'aisī al-Najfi, *al-Qaul al-Fāṣil fi Radd 'alā al-Mudda'ī al-Taḥrīf,* (Qom: Maktabah Āyat Allah al-Uẓmā al-Marisyi al-najfī, 2002), h. 5.

[5]Rasul Ja'fariyān, *al-Qur'an Wa Da'wā al-Taḥrīf*, (Birūt: Dār al-Tsaqalaīn, 1994), h. 3.

[6]Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadī, *Taḥrīf al-Qur'an Ustūrat Am Wāqi'*, (t.tp: al-Mjama' al-'Āmilī Liltaqrīb Bain al-Madzāhib al-Islāmiyyah, 2006), h. 3.

[7]Ṣalāḥ al-Dīn Khalīl bin Abīk al-Ṣafadī, *Taṣḥiḥ al-Taṣḥīf wa Taḥrīr al-Taḥrīf*, (Kairo: Maktabah al-Khanini, 1987), h. 4

[8]Ṣādiq al-'Allāī, *I'lām al-Khalaf Bi Man Qāla Bitaḥrīf al-Qur'an Min 'A'lām al-Salaf*, (Qom: Markāz al-Āfaq, t.th), Vol. I, h. 3.

[9]Rasul Ja'fariyān, *Akdzūb Taḥrīf al-Qur'an Bain Syi'ah Wa Sunnah*, (t.,tp: Mamtsaliyah al-Imām al-Qā'id al-Sayyid al-Khamnī' t.th), h. 3.

[10]al-Sayyid Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn Raṣd Tārikhī Li al-Asbāb Wa al-Dawāfi'* (Qom: Muassasah al-Ṣibtaīn al-'Alāmiyyah, t.th), h. 3.

Sayyid 'Alī al-Ḥusainī al-Mīlānī[11], *Salāmat al-Qur'an Min al-Taḥrīf Tanfīẓ al-Iftirā'āat 'Alā al-Syi'ah al-Imāmiyyah* yang ditulis oleh Fatḥullah al-Muhammadī[12], *Faṣl al-Khitab Fī Taḥrīf Kitāb Rabb al-Arbāb* karya Muhammad Zakariyā al-Amrudī[13], *Difā' 'An al-Qur'an al-Karīm Dirasat Mūjizat 'Alā Ḍau' al-Adillah al-Arba'ah Li Itsbāt Ṣiyānat al-Qur'an Min al-Taḥrīf* buku yang ditulis oleh Muhammad Jāsim al-Mājdī[14], *Difān 'An al-Qur'an al-Karīm* yang ditulis oleh Muhammad Jawwād Fāḍil al-Nakrānī.[15]

Sedangkan buku-buku yang tidak secara langsung memfokuskan pembahasan mengenai *taḥrīf* berikut argumentasi mengenai keberadaannya juga tidak sedikit. Beberapa buku yang penulis maksud seperti buku, *al-Bayān Fī Tafsīr al-Qur'an,* karya Abu al-Qāsim 'Isīy al-Khūī[16], *'Aqā'īd al-Sunnah wa 'Aqā'id al-Syi'ah,* karya Ṣālih al-Wardānī[17], *Ajwibat al-Syi'ah al-'Aqā'iduyyah,* karya 'Ali al-Bamiyāni[18], *al-Qur'an al-Karīm wa Riwayāt al-Madrasataīn,* karya Sayyid

---

[11]al-Sayyid 'Alī al-Ḥusainī al-Mīlānī, *al-Taḥqīq Fī Nafyī al-Taḥrīf 'An al-Qur'an al-Syarīf,* (Teheran: al-Ḥaqāiq, t.th), h. 3.

[12]Fatḥullah al-Muhammadī, *Salāmat al-Qur'an Min al-Taḥrīf Tanfīdz al-Iftirā'āat 'Alā al-Syi'ah al-Imāmiyyah,* (Theran: t,t, t.th), h. 3.

[13]Muhammad Zakariyā al-Amrudī, *Fasl al-Khitab Fī Taḥrīf Kitā Rabb al-Arbāb*, t.tp: t,th, 2007), h. 5.

[14]Muhammad jāsim al-Mājdī, *Difā' 'An al-Qur'an al-Karīm Dirasat Mūjizat 'Alā Ḍau' al-Adillah al-Arba'ah Li Itsbāt Ṣiyānat al-Qur'an Min al-Taḥrīf*, (Bairūt: Muassasah al-A'lā Li al-Matbū'at, 2013), h. 3,

[15]Muhammad Jawwād Fāḍil al-Nakrānī, *Difān 'An al-Qur'an al-Karīm*, terj. Ali Fakhr al-Islām (Suriyah, Ḥauzah Fiqh al-A'immah al-Aṭhār As. al-Tābi'ah li Maktab al-Marja' al-Dīnī Āyat Allah al-'Uḍmā Fāḍil al-Nakrānī, 2007), h. 3.

[16]al-Sayyid Ani al-Qāsim al-Mūsī al-Khū'ī, *al-Burhān Fī Tafsīr al-Qur'an,* (Teheran: Dār al-Tsaqalaīn, t.th), h. 5.

[17]Ṣālih al-Wardānī, *'Aqā'īd al-Sunnah wa 'Aqā'id al-Syi'ah al-Taqārub wa al-Tabā'ud,* (Arab: Maktabah Matbulī al-Saghīr, 1995), h. 3.

[18]'Ali al-Bamiyānī, *Ajwibat al-Syi'ah al-'Aqā'iduyyah,* (Bairūt: Dār al-Mahajjah al-Baiḍā', 2010), h. 3.

Murtaḍā al-'Asykarī[19] *Tadwīn al-Qur'an,* karya 'Ali al-Kūrāni al-'Amilī[20], *Tawātur al-Qur'an*, karya Muhammad bin Ḥasan Ḥur al'Amilī[21], *Dirāsat Ḥaul al-Qur'an al-Karīm* karya, Muhammad Ḥusaīn al-Ḥusainī al-Jalālī.[22]

A. Argumentasi Ulama Syi'ah yang Kontra Adanya *Taḥrīf*:

Sebagaimana penjelasan di atas, tidak sedikit ulama Syi'ah yang menolak adanya *taḥrīf* pada al-Qur'an dengan membuat beragam argumentasi. Di antara ulama Syi'ah yang membuat argumentasi penolakan adanya *taḥrīf* adalah: Abū Ja'fār Muhammad bin Ali bin Ḥusaīn al-Ṣadūq (w. 381), Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd (w. 413 H), al-Syarīf al-Murtaḍā, Ali bin Ḥusaīn 'Ilm al-Hudā (w. 436 H), Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī (w. 460 H), Abū Ali bin al-Faḍal bin al-Ḥasan al-Ṭabarsī (w. 548 H), Abū Manṣūr al-Ḥasan bin Yūsūf bin al-Muṭahhir al-'Allāmah al-Ḥulī (w. 726 H), al-Maulā al-Muhaqiq al-Ardabilī (w. 993 H), Muhammad bin Ḥusain bin 'Ali/al-Ḥūr al-'Amilī (w.1104 H), al-Muḥaqqiq al-Tabrizī (w. 1307 H), Muhammad bin Ḥusaīn al-Ḥāritsī al-'Amilī (w. 1031 H), al-Syaikh al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā (w. 1228 H), al-Sayyid al-Muḥsin al-A'rajī (w. 1337 H), Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī (w. 1352 H), al-Syaikh Muhammad al-Ḥusain Kāsyīf al-Ghitā (w. 1373 H), Qaḍī Qudah al-Muḥaqqiq al-Kurkī, al-

[19]Sayyid Murtaḍā al-'Asykarī, *al-Qur'an al-Karīm wa Riwayāt al-Madrasataīn* (Teheran: Majma' al-'Ilmī al-Islāmi, 1999).3

[20]'Ali al-Kūrāni al-'Amilī, *Tadwīn al-Qur'an,* (t.tp: Dār al-Qur'an al-Karīm, t.th), h. 3.

[21]Muhammad bin Ḥasan Ḥur al-'Amilī, *Tawātur al-Qur'an*, (Teheran: Dār al-Kurubh al-Islāmiyyah, t.th), h. 3.

[22]Muhammad Ḥusaīn al-Ḥusainī al-Jalālī, *Dirāsat Ḥaul al-Qur'an al-Karīm*, (Bairūt: Dār al-Maḥajjah al-Biḍā', t.th), h. 3.

Sayyid Syaraf al-Dīn al-'Āmilī (w. 1381 H), al-Sayyid al-Muḥsin al-Amīn al-'Āmilī (w. 1371), al-'Allāmah al-Āminī, kemudian Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī (w.1402 H), al-Imām al-Khumaīnī (w. 1409 H), al-Khū'ī [23]

Lebih lanjut, untuk memperoleh penjelasan yang komprehensif serta mengantarkan kepada pemahaman yang lurus maka penjelasan beberapa ulama Syi'ah di atas perlu diuraikan lebih dalam. Adapun tata urutan penjelasan tokoh berikut berdasarkan prinsip senioritas tahun lahir dan tahun wafat. Untuk lebih lanjut berikut penjelasan mereka secara komprehensif.

1. **Abū Ja'far Muhammad bin Ali bin Ḥusaīn al-Ṣadūq (w. 381)**

Dalam penjelasannya Muhammad bin Ali bin Ḥusaīn al-Ṣadūq menyatakan keaslian al-Qur'an berikut jumlah surat di dalam al-Qur'an yang telah diketahui. Al-Qur'an yang ada tidak berkurang dan bertambah berikut surat-suratnya yang berjumlah 114 surat. Al-Qur'an yang berada di kalangan umat Islam saat ini tidak bertambah dari jumlah yang telah diketahui secara umum.[24]

---

[23]Beberapa ulama besar Syi'ah yang memilki pandangan menolak adanya *taḥrīf,* disebutkan oleh Hadi Ma'rifah dalam *Ṣiyānat al-Qur'an Min al-Taḥrīf*, Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadi dalam buku, *Taḥrīf al-Qur'an Ustūrat Am Wāqi'*[23] Rasul Ja'fariyān, dalam buku, *Ukdzūb Taḥrīf al-Qur'an Bain Syi'ah Wa Sunnah.* Dalam buku tersebut ia mengungkap pembesar-pembesar Syi'ah yang secara eksis berusaha menjelaskan dan melakukan penolakan terhadap pendapat ulama Syi'ah yang pro adanya *taḥrīf.* lebih lanjut, lihat, Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an min al-Taḥrīf,* (Qom: Muassah Tamhid, 2007)h. 56, Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadi, *Taḥrīf al-Qur'an Ustūrat Am Wāqi'*, (t.tp: al-Mjama' al-'Āmilī Liltaqrīb Bain al-Madzāhib al-Islāmiyyah, 2006), h. 36., Rasul Ja'fariyān, *Ukdzūb Taḥrīf al-Qur'an Bain Syi'ah Wa Sunnah*, (t.,tp: Mamtsaliyah al-Imām al-Qā'id al-Sayyid al-Khamnī' t.th), h. 93.

[24]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…, h.* 56.

Lebih lanjut, Muhammad bin Ali bin Ḥusaīn al-Ṣadūq juga menambahkan dalam penjelasannya mengenai orang-orang yang menyandarkan adanya *taḥrīf* di dalam al-Qur'an berupa penambahan pada al-Qur'an mereka telah melakukan sebuah dusta.[25]

2. **Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd (w. 413 H)**

Penjelasan Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd terungkap jelas dalam kitabnya *Awā'il al-Maqālāt* dalam penjelasannya seputar dasar-dasar keluarnya Syi'ah *Imāmiyyah* dengan kelompok Syi'ah yang adil.[26] Dalam penjelasannya ia mengutip pendapat sebagian ulama Syi'ah *Imāmiyyah* yang berpandangan tidak ada pengurangan pada kalimat, ayat, maupun surat di dalam al-Qur'an, namun terdapat penghapusan terhadap sesuatu yang telah ditetapkan di dalam *muṣḥaf* Ali berupa penafsiran, pen-*ta'wīl*-an maknanya yang tidak sesuai secara hakikat dengan yang telah diturunkan sedangkan yang demikian telah pasti sesuai dengan yang diturunkan meskipun tidak sesuai dengan firman Allah yakni al-Qur'an

[25] *Ibid.*, Bandingkan, Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadī, *Taḥrīf al-Qur'an Ustūrat...,*h. 36

[26] Berdasarkan pelacakan penulis, Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd merupakan ulama yang memilki dua penjelasan yang cukup kontradiktif. Menurut informasi al-Majlisī dalam kitabnya dalam kitab *Mir'āt al-'Uqūl Fī Syarh Akhbār Āli al-Rasūl* ia menjelaskan bahwa al-Mufīd merupakan tokoh yang pro adanya *taḥrīf.* Sedangkan dalam penjelasan Hadi Ma'rifah dan Muhammad 'Alī al-Ḥalw dalam kitab mengutip buku yang ditulis oleh al-Mufīd yakni kitab *Awāil al-Maqālat, al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn Raṣd Tārikhī Li al-Asbāb Wa al-Dawāfi'* menetapkan al-Mufīd sebagai tokoh yang kontra adanya *taḥrīf.* Lebih jelas lihat, Muhammad Bāqir al-Majlisī, *Mir'āt al-'Uqūl Fī Syarh Akhbār Āli al-Rasūl*, (Teheran: Dār al-Kutub al-Islamiyyah, t.th). Vol. III, h. 31., Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…,* h. 56., Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn Raṣd Tārikhī Li al-Asbāb …,* h. 93.

sebagai mukjizat yang kemudian disebut dengan *ta'wīl al-Qur'an bi al-Qur'an.*[27]

Dari pernyataan yang ia kutip di atas, Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd kemudian menyatakan sikap berupa penjelasan yang menegaskan mengenai, ungkapan golongan *Imāmiyyah* di atas serupa dengan pandangan Syi'ah *Imāmiyyah* yang menyatakan ada pengurangan pada al-Qur'an (*nafs al-Qur'an*) bukan pada makna *ta'wīl*-nya. Terkait dengan hal ini pun ia kemudian merekomendasikan kepada pembaca dengan memahami lebih dalam terkait hal ini.[28]

Lebih lanjut, Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd juga mengambil posisi dengan menyatakan bahwa jika ada penambahan di dalam al-Qur'an ia secara tegas menetapkan ke-*fāsid*-annya. Sedangkan jikalau pun ada penambahan menurutnya adalah penambahan yang mengantarkan pada kefasihan, sedangkan yang demikian merupakan sesuatu yang tidak mungkin ada pada al-Qur'an. Adapun jika yang dikehendaki berupa perbuahan dalam huruf maupun kalimatnya, maka yang demikian pun pasti tidak terjadi pada al-Qur'an.[29]

Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd, juga menegaskan al-Qur'an yang ada menurutnya selamat dari anggapan dan tuduhan yang

---

[27]Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadī, *Taḥrīf al-Qur'an Ustūrat...,*h. 37, Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…,* h. 56.

[28]*Ibid.*

[29]Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn Raṣd Tārikhī Li al-Asbāb …,* h. 93.

demikian—perubahan baik tambahan maupun pengurangan. Dalam hal ini, Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd melandaskan argumentasinya pada riwayat Ja'fār bin Muhammad al-Ṣādiq.[30]

Selain itu, Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd juga memberikan argumentasi yang sekaligus juga merupakan sebuah jawaban atas pernyataan yang mengarah pada perubahan berupa penambahan atau pengurangan pada al-Qur'an, dengan menyatakan bahwa riwayat yang demikian merupakan riwayat *ahad* yang tidak memiliki kepastian akan ke-*ṣaḥiḥan*-nya. Meskipun yang demikian dapat dimungkinkan adanya jika melihat banyaknya ragam *qira'āt*.[31]

3. **Al-Syarīf al-Murtaḍā Ali bin Ḥusaīn 'Ilm al-Hudā (w. 436 H)**

Ulama generasi selanjutnya yang juga memaparkan mengenai tidak adanya perubahan (*taḥrīf*) di dalam al-Qur'an adalah Ali bin Ḥusaīn 'Ilm al-Hudā yang *maṣur* di kenal dengan al-Syarīf al-Murtaḍa. Penjelasan al-Syarīf Murtaḍā seputar al-Qur'an yang selamat dari perubahan jelas ia tulis dalam pendahuluan kitab tafsirnya *Majma' al-Bayān Fī Tafsir al-Qur'an.*[32]

Lebih lanjut, menurut penjelasan al-Syarīf Murtaḍā, al-Qur'an merupakan kitab yang di dalamnya memuat beragama ajaran baik syari'ah maupun ajaran agama yang telah dijaga oleh para pakarnya (*ḥuffāẓ*). Ia juga

---

[30]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…, h.* 56.,

[31]*Ibid.*

[32]Murtaḍā al-Ridāwi, *al-Burhān 'Alā 'Adam al-Taḥrīf…*, h. 241., Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…,* h. 57.

mengungkapkan bahwa para penjaga al-Qur'an merupakan orang yang telah mengetahui seluk beluk al-Qur'an mengusai pengetahuan di dalam al-Qur'an termasuk mereka juga mengetahui perbedaan *i'rāb, qira'āt,* huruf dan ayatnya. Dengan keadaan al-Qur'an yang demikian—dijaga oleh orang yang menguasai seluk-beluknya—menurut al-Syarīf Murtaḍā al-Qur'an tidak mungkin mengalami perubahan baik berupa pengurangan di dalamnya dengan berdasarkan penjagaan al-Qur'an yang sangat kuat.[33]

Selain itu, al-Syarīf Murtaḍā menambahkan mengenai pengetahuan al-Qur'an secara spesifik berikut proses periwayatan secara *saḥīh* sama halnya dengan mengetahui secara global. Ia pun mencontohkan seperti halnya pengetahuan seseorang terhadap kitab tertentu, seperti kitab *Sibawaihi* (dalam bidang *Naḥwu*) yang telah diketahui secara umum ragam-ragam penjelasan di dalamnya yang sekira ada bab yang terselip atau berubah mereka para penelaah pasti akan mengetahuinya secara pasti. Hal ini pun serupa dengan pengetahuan terkait dengan al-Qur'an yang secara jelas telah secara umum diketahui kesahihan periwayatannya yang melebihi kitab-kitab seperti karya *Sibawaihi* di atas.[34]

Di akhir penjelasannya al-Syarīf al-Murtaḍā menyatakan perbedaan pandangan terhadap al-Qur'an, yakni kelompok Syi'ah *Imāmiyyah* dan

---

[33]Ali bin Ḥusaīn 'Ilm al-Hudā, *Majma' al-Qur'an Fī Tafsir al-Qur'an,* (Bairūt: Dār al-'Ulūm, 2005), h. 15.

[34]*Ibid.*

Ḥasyawiyyah tidak dipandang sebagai bentuk penyimpangan.[35] Pandangan mereka (kelompok Syi'ah *Imāmiyyah* dan *Ḥasyawiyyah*) lebih merujuk pada riwayat yang lemah yang tidak kemudian mereka kembali pada riwayat yang sahih dan secara pasti telah diakui kebenarannya.[36]

4. **Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī (w. 460 H)**

Menurut informasi Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadi, ulama Syi'ah yang memiliki pandangan serupa dengan dengan al-Syarīf Murtaḍā mengenai *taḥrīf* adalah Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī yang memiliki kitab tafsir dengan judul *al-Tibyān Fi Tafsir al-Qur'an.* Berdasarkan laporan Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadi sebuah kitab tafsir yang pada masanya memiliki posisi penting di kalangan Syi'ah sekaligus kitab tafsir pertama yang menyajikan pembahasan mengenai ulūm al-Qur'an.[37]

Pandangan Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī mengenai al-Qur'an selamat dari *taḥrīf* baik berupa penambahan maupun pengurangan secara jelas ia ungkapkan dalam pendahuluan kitab tafsir yang ia tulis tersebut. Dalam pendahuluan kitab tafsir tersebut, ia merujuk pada argumentasi yang dibuat oleh pendahulunya yakni al-Syarīf al-Murtaḍā seputar penolakannya terhadap *taḥrīf*.[38]

---

[35]Kelompok Syi'ah *Imāmiyyah* dan *Ḥasyawiyyah menganggap* al-Qur'an mengalami perubahan.

[36]*Ibid.*

[37]Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadī, *Taḥrīf al-Qur'an…*, h. 39., Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…,* h. 58.

[38]*Ibid.*

Selanjutnya, menurut Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī pernyataan adanya penambahan maupun pengurangan pada al-Qur'an tidak patut disandarkan pada al-Qur'an. Baik penambahan maupun pengurangan yang terjadi telah disepakati kebatilannya. Adapun mazhab kaum muslimin jelas berseberangan dengan hal tersebut. Sedangkan yang demikian—padangan mazhab kaum muslimin mayoritas—selaras dengan mazhab yang dianut oleh Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī sebagaimana didukung oleh penjelasan al-Syarīf al-Murtaḍā.[39]

Lebih lanjut, menurut Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī riwayat yang demikian (adanya *taḥrīf*) telah beredar luas dan banyak disadur oleh banyak orang meskipun riwayat tersebut berstatus riwayat *aḥad* yang tidak dianggap wajib untuk mengetahui dan mengamalkan. Keberadaan riwayat tersebut menurut Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī yang lebih utama adalah berpaling darinya, sekaligus tidak menyibukkan membahasnya, karena riwayat tersebut masih mungkin dialihkan (di-*ta'wīl*). Kalau pun yang demikian benar, pasti akan menjadi cela tersendiri pada al-Qur'an yang ada di dalam dua sampul. Sedangkan yang demikian telah disepakati kebenarannya, dan tidak ada umat yang memberikan perlawanan dan menolaknya.[40]

---

[39]Abū Ja'far Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī , *al-Tibyān Fī Tafsīr al-Qur'an*, (Bairūt: Iḥyā' al-Turāts al-'Arabī, t.th), h. 3

[40]*Ibid.*

5. **Abū Ali bin al-Faḍal bin al-Ḥasan al-Ṭabarsī (w. 548 H)**

Generasi ulama abad ke-6 hijriyyah yang menolak adanya *taḥrīf* adalah Abū Ali bin al-Faḍal bin al-Ḥasan al-Ṭabarsī. Sebagaimana dikutip oleh Hadi Ma'rifah, ia mengungkapkan mengenai adanya penambahan maupun pengurangan pada al-Qur'an merupakan bagian yang tidak patut dalam sebuah penafsiran.[41]

Pernyataan yang mengarah pada perubahan al-Qur'an berupa penambahan menurut Abū Ali bin al-Faḍal bin al-Ḥasan al-Ṭabarsī, telah disepakati sebagai pendapat yang rusak (*baṭil*). Sedangkan adanya pengurangan di dalam al-Qur'an terdapat pendapat yang diusung oleh kelompok besar Syi'ah *Ḥasyawiyyah* yang menyatakan al-Qur'an telah mengalami perubahan berupa pengurangan.[42]

Dari pandangan yang mengarah pada adanya *taḥrīf* al-Qur'an di atas, Abū Ali bin al-Faḍal bin al-Ḥasan al-Ṭabarsī mengambil posisi dengan memihak pada mazhab yang ia anut, yakni mazhab yang menyimpang dari pembenaran adanya *taḥrīf.* Mazhab yang dianut oleh Abū Ali bin al-Faḍal bin al-Ḥasan al-Ṭabarsī ini mendasarkan pandangan kepada al-Syarīf al-Murtaḍā.[43]

---

[41]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…*, h. 59.
[42]*Ibid.*
[43]*Ibid.* bandingkan, *Muhammad 'Alī al-Ḥalw, al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn…, h.* 95.

6. **Abū Manṣūr al-Ḥasan bin Yūsuf bin al-Muṭahhir al-'Allāmah al-Ḥulī (w. 726 H)**

Berikutnya, penolakan terhadap pandangan ulama Syi'ah yang kontra *taḥrīf* juga dilakukan oleh Abū Manṣūr al-Ḥasan bin Yūsuf bin al-Muṭahhir al-'Allāmah al-Ḥulī. Dalam penjelasannya secara jelas ia menolak adanya kelompok Syi'ah yang membenarkan adanya *taḥrīf.*[44]

Penjelasan Abū Manṣūr al-Ḥasan bin Yūsuf bin al-Muṭahhir al-'Allāmah al-Ḥulī ini terungkap jelas ketika ia menjawab pertanyaan dari al-Sayyid al-Mihnā mengenai kontroversi adanya perubahan pada al-Qur'an baik berupa penambahan, pengurangan maupun perubahan sistematikanya. Terkait degan hal ini, dalam jawabannya Abū Manṣūr al-Ḥasan bin Yūsuf bin al-Muṭahhir al-'Allāmah al-Ḥulī menyatakan yang paling benar adalah sesungguhnya al-Qur'an tidak mengalami perubahan, pendahuluan dan akhiran tidak pula terdapat penambahan maupun pengurangan.[45]

Lebih lanjut, Abū Manṣūr al-Ḥasan bin Yūsuf bin al-Muṭahhir al-'Allāmah al-Ḥulī meminta perlindungan kepada Allah dari orang-orang yang mempunyai keyakinan bahwa al-Qur'an telah mengalami perubahan sekaligus memiliki keyakinan sebagaimana orang yang menyerupai dengan

---

[44] *Muhammad 'Alī al-Ḥalw, al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn…*, h. 96. Lihat, Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadī, *Taḥrīf al-Qur'an…,* h. 40.

[45] *Ibid.*

keyakinan yang demikian. Ia pun mengarahkan agar kembali pada keyakinan mengenai al-Qur'an yang diriwayatkan secara *mutawātir.*[46]

7. **Al-Maulā al-Muhaqiq al-Ardabilī (w. 993 H)**

Penjelasan ulama mengenai *taḥrīf* terus berlangsung hingga abah ke-10 hijriyyah. Pada abad ini, munculah tokoh yang menafikan adanya perubahan di dalam al-Qur'an, dan menganggap al-Qur'an telah disampaikan dan diterima secara *mutawātir*. Sehingga tidak ada sedikit pun keraguan yang dapat menjadikan cacat terhadap ke-*mutāwatir*-an al-Qur'an termasuk dugaan adanya tambahan maupun pengurangan pada al-Qur'an. Pendapat yang demikian disampaikan oleh al-Ardabilī dalam kitabnya *Majma' al-Fā'idah* sebagaimana dikutip oleh Muhammad Hadi Ma'rifah.[47]

Lebih lanjut, al-Ardabilī[48] juga mewajibkan untuk mengetahui al-Qur'an secara mendalam sehingga ia mengetahui yang ia baca adalah al-Qur'an, serta tidak cukup hanya mengambil riwayat dengan *simā'* kepada satu orang yang adil. Menurutnya al-Qur'an telah jelas ke-*mutawātiran*-nya, sehingga ia selamat dari perbedaan (*ikhtilāf*). Ia telah dibukukan dalam satu kitab. Ia juga telah diketahui jumlah huruf, harakat begitu juga penulisan dan selainnya. Ia selamat dari dugaan adanya penambahan maupun pengurangan.[49]

---

[46] *Ibid.*
[47] Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 59.
[48] Sejauh pelacakan penulis belum menemukan nama asli dari tokoh ini.
[49] *Ibid.*

8. **Muhammad bin Ḥusaīn al-Ḥāritsī al-'Amilī (w. 1031 H)**

Penolakan terhadap adanya *taḥrīf* al-Qur'an juga berlanjut hingga abad ke-11 hijriyyah. Pada abad ini argumentasi yang cukup menguatkan penolakan adanya *taḥrīf* disampaikan oleh Muhammad bin Ḥusaīn al-Ḥāritsī al-'Amilī.[50]

Menurut Muhammad bin Ḥusaīn al-Ḥāritsī al-'Amilī pendapat yang benar yakni al-Qur'an yang agung selamat dari adanya *taḥrīf,* baik berupa penambahan maupun pengurangan berdasarkan naṣ al-Qur'an sendiri. Sedangkan pendapat yang sudah beredar luas—pendapat yang menyimpang—merupakan pendapat yang tidak dipercaya (*mu'tabār*) di kalangan ulama.[51]

9. **Muhammad bin Ḥusain bin 'Ali/al-Ḥūr al-'Amilī (w.1104 H)**

Pernyataan yang mengarah pada penolakan adanya perubahan pada al-Qur'an juga disampaikan oleh al-Ḥūr al-'Amilī. Menurut Hadi Ma'rifah, tokoh ini merupakan penutup Ahli hadits di masanya.

Dalam penjelasannya al-Ḥūr al-'Amilī menyatakan al-Qur'an telah melalui riwayat yang *mutawātir.* Riwayat tersebut sesuai dengan pemberitaan Ahl al-Bait. Al-Qur'an telah dijaga beribu-ribu sahabat dan

---

[50]Murtaḍā al-Ridāwi, *al-Burhān 'Alā 'Adam al-Taḥrīf* …, h. 248., Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 68.

[51]*Ibid.*

generasi berikutnya. Ia terjaga dari masa Nabi Saw. dan telah dikumpulkan dan dibukukan.[52]

10. Al-Syaikh al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā (w. 1228 H)

Berikutnya, ulama Syi'ah yang menegaskan tidak adanya *taḥrīf* pada al-Qur'an yang cukup familier di kalangan Syi'ah adalah al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā. Penjelasannya tersebut ia sampaikan dalam kitabnya *Kasyf al-Ghitā* dalam kitab sub bab kitab al-Qur'an.[53]

Dalam kitab tersebut al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā menguraikan secara jelas terkait tidak adanya penambahan pada al-Qur'an baik dalam surat, ayat, kalimat dan hurufnya baik dalam *basmalah* maupun selainnya. Al-Qur'an yang demikian telah terkodifikasikan dalam dua sampul sesuai dengan yang difirmankan oleh Allah serta telah diketahui secara pasti oleh mazhab Islam dan kesepakatan umat Islam dan berdasarkan hadits Nabi Muhammad Saw. dan riwayat para imam-imam yang suci. Adapun yang menyimpang dari keyakinan ini, maka ia tidak lagi diperhitungkan.[54]

Sejalan dengan uraiannya di atas, al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā juga menambahkan bahwa, al-Qur'an tidak diragukan lagi, ia dijaga dari pengurangan oleh Allah Yang Maha Merajai, sebagaimana telah ditunjukkan

---

[52]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 63.

[53]Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn*…, h. 98., Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 60.

[54]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 60.

al-Qur'an sendiri maupun kesepakatan ulama sepanjang masa. Pernyataan yang demikian bukan hal yang langka.[55]

Lebih jauh, al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā menganggap orang-orang yang menyatakan al-Qur'an mengalami perubahan merupakan pendapat yang disampaikan orang-orang yang tidak ahli dalam Islam. Sedangkan pemberitaan yang demikian menurutnya sebuah kejanggalan. Jika di lihat dari al-Qur'an yang disampaikan atau diterima secara *mutawātir*.[56]

Menurutnya lebih dalam menyatakan mengenai keberadaan riwayat adanya pengurangan pada al-Qur'an harus di-*ta'wīl* dengan pemahaman adanya pengurangan tersebut sebelum diturunkan, dengan persis (*muqaddar*). Atau diturunkan namun tidak sampai kepada Nabi Saw. atau dapat juga dapat dipahami dari pengurangan pada makna. Atau pengurangan yang dimaksudkan bukan pada al-Qur'an namun, hadits *qudsī*.[57]

Pen-*takwīl*-an yang demikian (adanya pengurangan sebelum diwahyukan) telah dijaga oleh Nabi Saw. dan tidak diucapkan olehnya. Sedangkan setelah al-Qur'an sampai dan diberitakan oleh Nabi, ia telah terjaga dari segala bentuk perubahan, pengurangan maupun penambahan. Al-Qur'an tersebut terjaga hingga sekarang dan tidak mengalami *taḥrīf*.[58]

---

[55] *Ibid.*
[56] *Ibid.*
[57] *Ibid.*
[58] *Ibid.*

Selain itu, al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā juga menolak pendapat kelompok Syi'ah *Akhbarī* yang menyatakan adanya perubahan di dalam al-Qur'an berupa pengurangan sepertiga bagiannya. Menurut al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā, pendapat kalangan *Akhbari* merupakan pendapat yang diingkari (*munkarat*).[59]

Perkara lain yang ia sampaikan adalah mengkritik hadits yang menyatakan adanya perubahan di dalam al-Qur'an yang terus dikutip sepanjang masa. Padahal menurutnya jikalau pun hadits tersebut beredar luas, harits tersebut tidak lagi konteks dengan zaman sekarang.[60]

11. **Al-Muḥaqqiq al-Tabrizī (w. 1307 H)**

Ulama Syi'ah yang mulai mensistematisasikan argumentasinya menolak *taḥrīf* dengan baik pada abad ke-13 adalah al-Tabrizī. Berdasarkan informasi dari Muhammad Hadi Ma'rifah, al-Tabrizī membuat beberapa argumentasi berkaitan dengan penolakannya terhadap adanya *taḥrīf.*

Lebih jauh, ia menegaskan mengenai sumber pernyataan adanya *taḥrīf* di kalangan Syi'ah dimotori oleh kelompok Syi'ah *Akhbarī* dan *Ḥasyawī.* Kedua kelompok ini menyimpang dari para Ahli uṣūl Syi'ah yang secara jelas melawan atau memisahkan diri adanya *taḥrīf.* Para Ahli uṣūl tersebut, memilih jalan benar dan memastikan tidak adanya *taḥrif.* Dengan membuat beberapa argumentasi yang cukup mendasar.

---

[59] *Ibid.*
[60] *Ibid.*

Beberapa argumentasi yang dimaksud didasarkan pada tiga hal. *Pertama, dalīl al-ijma'* mengenai tidak adanya *taḥrīf* telah disepakati oleh pemuka Syi'ah yakni, al-Syaikh al-Ṭusī, al-Ṭabarsi, al-Murtaḍā Ilm al-Hudā, al-Ṣadūq dan selainnya dari ulama elit Syi'ah. *Kedua, dalīl* al-Qur'an penjelasan ayat al-Qur'an sendiri yang terangkum dalam ayat al-Tadabbur (QS. al-Nisā' [04]: 82) ayat al-Ḥifẓ (Qs. al-Ḥijr [15]: 9) dan ayat tidak adanya kebatilan yang mungkin terdapat pada al-Qur'an (QS. Fuṣilāt [41]:42) dan beberapa riawayat yang merekomendasikan untuk kembali pada pesan al-Qur'an. *Ketiga, dalīl al-'Aql,* dengan argumentasi al-Qur'an adalah tiang agama, dasar syari'ah yang jelas. Ia merupakan mukjizat kenabian hingga hari kiamat datang. Ia juga diperuntukkan untuk umat Islam untuk menghafal dan menjaganya dari mulai masa awal Islam berupa tulisan dan sebagainya. Maka pastilah yang demikian tidak mungkin menyimpang dari asalnya.[61]

Beberapa dasar argumentasi al-Tabrizī di atas cukup kuat sebagai *ḥujah* penolakan adanya *taḥrīf.* Sekilas meski secara prinsip argumentasi untuk menolak adanya *taḥrīf,* telah disampaikan oleh pendahulunya, namun hemat penulis al-Tabrizī merupakan tokoh yang membuat argumen menolak adanya *taḥrīf* secara runtut dan sistematis. Hal ini dapat dibuktikan dengan melihat argumentasi yang ia buat berdasarkan logika berfikir yang runtut.

[61]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 64.

12. **Al-Sayyid al-Muḥsin al-A'rajī (w. 1337 H)**

Al-Sayyid al-Muḥsin al-A'rajī memberikan penjelasan mengenai *taḥrīf* al-Qur'an dalam kitab *Syarkh al-Wafiyyah,* dengan menetapkan terjaganya al-Qur'an dari *taḥrīf.* Ia juga menjelaskan lebih lanjut, bahwa tidak ada penambahan di dalam al-Qur'an dengan dasar berita-berita (*akhbār*).[62]

Menurut al-Muḥsin al-A'rajī penjelasan yang demikian juga berdasarkan kesepakatan dari para ulama tafsir dan hadits seperti penulis kitab *al-Tibyān* dan Syaikh Abi Ali dalam kitab *Majma' al-Bayān.* Adapun berita adanya pengurangan di dalam al-Qur'an terjadi perbedaan dikalangan Syi'ah namun yang paling benar menurut al-Muḥsin al-A'rajī berdasarkan kesepakatan ulama tidak ada pengurangan pada al-Qur'an.[63]

Menrut informasi Hadi Ma'rifah, al-Muḥsin al-A'rajī banyak melakukan kajian ulang dasar mengenai perselisihan yang mengarah pada pengurangan pada al-Qur'an. Pada kesimpulannya al-Muḥsin al-A'rajī secara tegas menyatakan tidak terjadi pengurangan pada al-Qur'an.[64]

13. **Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī (w. 1352 H)**

Ulama Syi'ah generasi berikutnya yang banyak menjelaskan pro kontra adanya *taḥrīf* berikut argumentasinya menolak adanya *taḥrīf* adalah

---

[62] *Ibid.,* h. 66.
[63] *Ibid.*
[64] Ibid.

Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī. Pernyataan terkait dengan kontroversi adanya *taḥrīf* disampaikan oleh Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī dalam pengantar kitab tafsirnya yakni *Majma' al-Bayān Fī Tafsir al-Qur'an.*[65]

Dalam kitab tersebut ia tidak hanya mengkritik riwayat adanya *taḥrif* yang dipaparkan oleh al-Nūrī al-Ṭabarsi dalam *Faṣl al-Khitab Fī Taḥrif al-Kitāb Rabb al-Arbāb,* namun ia juga banyak mengutip pendapat ulama Syi'ah seperti al-Syaikh, Ṣadūq, al-Mūfīd, al-Mutaḍā, al-Ṭūsī, dan pendapat penulis kitab *Kaysf al-Ghitā* terdahulu yang telah secara jelas menolak adanya *taḥrīf* al-Qur'an dengan argumentasi yang seimbang.

Bahkan, lebih dalam Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfi juga mengkritik riwayat dalam *Faṣl al-Khitab Fī Taḥrif al-Kitāb Rabb al-Arbāb* dengan menyadur pendapat dari hasil penelitian al-Sayyid al-Qādī Nur al-Allah dalam kitab *Maṣā'ib al-Nawāṣib* dan pendapat al-Bahā'ī, yang keduanya juga membenarkan tidak adanya perubahan di dalam al-Qur'an serta menyatakan kelompok *Imāmiyyah* yang menyatakan adanya perubahan di dalam al-Qur'an bukanlah mayoritas pengikutnya melainkan hanya segelintir saja.[66]

---

[65]Penjelasan seputar *taḥrīf* disampaikan oleh Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī dalam sub bahasan yang berjudul *Qaul al-Imāmiyyah Bi'dam al-Naqīṣat Fī al-Qur'an.* lebih lanjut lihat, Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī, *Majma' al-Bayān Fī Tafsir al-Qur'an,* (Bairūt: Dār Iḥyā' al-Turats al-'Arabī, t.tp), Vol. I, h. 25.

[66]*Ibid.*h. 26

Lebih lanjut, semua riwayat yang berkenaan dengan adanya *taḥrīf* dalam kitab *Faṣl al-Khitab Fī Taḥrif al-Kitāb Rabb al-Arbāb,* berikut kapasitas periwayatnya, menurut Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfi telah disepakati kelemahannya. Lebih dari itu, mazhab yang demikian adalah mazhab yang rusak. Para periwayat hadits tersebut telah jelas melakukan dusta besar yang diliputi dengan pandangan ekstrem.[67]

Selain itu, ia juga mengungkap makna adanya *taḥrīf* yang dimaksud mengarah pada adanya *taḥrīf* pada makna, bukan pada lafaz al-Qur'an. Adapun adanya penambahan selain al-Qur'an seperti dalam *Muṣḥaf Ali* dan *Muṣḥaf* Ibn Mas'ūd bukan merupakan *taḥrīf* namun sekadar penafsiran dan pen-*takwīl*-an. Selaras dengan hal ini adalah kalimat (بولاية على) yang dianggap bagian dari al-Qur'an yang terdapat dalam *Muṣḥaf Fātimah* bukan merupakan bagian dari al-Qur'an, melainkan *muṣḥaf* tersebut berisi kandungan catatan berupa ilmu pengetahuan yang disusun oleh Fātimah.[68]

Di akhir penjelasannya ia mengungkapkan bahwa pendapat yang ia paparkan berdasarkan pendapat ulama besar Syi'ah. Pendapat-pendapat mereka dijadikan pijakan oleh Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī dalam mengkritik adanya riwayat *taḥrīf* berikut penjelasannya terhadap hakikat *taḥrīf.*

---

[67] *Ibid.*h. 27
[68] *Ibid.*

14. Al-Syaikh Muhammad al-Ḥusain Kāsyif al-Ghitā (w. 1373 H)

Senada dengan pernyataan di atas, penjelasan yang kontra adanya *taḥrīf* juga di sampaikan oleh Muhammad al-Ḥusain Kāsyif al-Ghitā dalam kitab yang diperuntukkan untuk mendeskripsikan keyakinan-keyakinan Syi'ah. Dalam penjelasan Muhammad al-Ḥusain Kāsyif al-Ghitā, ia menguraikan dengan jelas mengenai al-Qur'an yang berada di kalangan umat Islam saat ini, merupakan al-Qur'an yang telah sesuai dengan yang telah diturunkan oleh Allah, sebagai kitab yang mengandung mukjizat, persatuan, sekaligus sebagai kitab untuk membedakan sesuatu yang halal maupun yang haram. Al-Qur'an tidak mengalami pengurangan, *taḥrīf*, dan penambahan.[69]

Adapun golongan Syi'ah *Imāmiyyah,* maupun kelompok lain yang meyakini adanya perubahan baik penambahan maupun pengurangan di dalam al-Qur'an mereka telah menyimpang dari pesan dan penjelasan dari ayat al-Qur'an Qs. al-Ḥijr [15]: 9. Riwayat yang berkenaan dengan adanya perubahan atau *taḥrīf* pada al-Qur'an merupakan riwayat yang lemah dan *Syadz.* Riwayat tersebut adalah riwayat *aḥad* yang tidak wajib untuk mengetahui dan mengamalkannya. Lebih jauh, berkenaan dengan riwayat di atas Muhammad al-Ḥusain Kāsyif al-Ghita juga merekomendasikan untuk

[69]Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn*…, h. 99., Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 61

men-*ta'wīl* dengan cara mengambil pelajaran darinya atau sekadar meletakkannya.[70]

15. Qaḍī Qudah al-Muḥaqqiq al-Kurkī

Berdasarkan leporan Hadi Ma'rifah ulama yang memiliki pandangan sejalan dengan mengenai al-Qur'an yang selamat dari *taḥrīf* berupa pengurangan adalah al-Kurkī.[71] Dalam penjelasannya al-Kurkī menolak hadits yang di dalamnya berisi pemberitaan mengenai adanya pengurangan di dalam al-Qur'an.

Lebih lanjut, menurut al-Kurkī hadits yang demikian menyimpang dari dalil yang pasti (*al-Dalīl al-Qaṭ'ī*) baik dari al-Qur'an, hadits, ijama'. Hadits tersebut menurutnya tidak lagi dipandang perlu untuk di-*ta'wīl* ataupun memandangnya dengan paradigma yang lain. Selayaknya hadits yang demikian wajib untuk dibuang.[72]

Lebih dari itu, al-Kurkī tidak juga memperbolehkan memahami adanya riwayat yang *mutawātir*—berita terselamatkannya al-Qur'an dari pengurangan—sebagai berita yang tidak *mutawātir* baik al-Qur'an dikalangan Syi'ah maupun di kalangan umat Islam. Selain itu,

---

[70] *Ibid.* Murtaḍā al-Ridāwi, *al-Burhān 'Alā 'Adam al-Taḥrīf*…, h. 251.

[71] Sejauh pelacakan penulis mengenai tokoh ini, penulis belum menemukan identitas kapan tokoh ini lahir maupun wafat. Namun, dalam sistematika Hadi Ma'rifah, tokoh ini disebutkan sebelum Syaraf al-Dīn al-'Āmilī.

[72] Dalam kesempatan yang lain al-Kurkī ditanya mengenai mengama hadits yang seharusnya dibuang tetap dicantumkan oleh mereka yang meyakininya? Kemudian al-Kurkī menjawab "Menurut mereka riwayat tersebut disampaikan oleh perawi yang sahih, mereka tetap menyantumkan riwayat tersebut dengan tidak mengamalkannya. *Ibid.*

menyandingkan hadits berkurangnya al-Qur'an dengan al-Qur'an sendiri juga merupakan hal yang wajib. Dengan demikian menurut al-Kurkī berita adanya pengurangan al-Qur'an sangatlah menyimpang dari al-Qur'an. Sedangkan yang demikian menurutnya adalah dusta yang paling parah.[73]

Di akhir pembahasannya al-Kurkī meyampaikan mengenai perlawanannya terhadap hadits di atas dengan menakwilkan ucapan "sesungguhnya para kaum telah merubah, mengganti, dan memangkasnya", yang dimaksud dengan pernyataan ini *taḥrīf* mengarah pada *taḥrīf* pada makna. *Taḥrīf* pada makna, yakni mengalihkan makna tafsir tidak sesuai dengan makna yang sebenarnya.

16. Al-Sayyid al-Muḥsin al-Amīn al-'Āmilī (w. 1371)

Selanjutnya senada dengan penolak penyandaran *taḥrīf* pada Syi'ah juga di dilakukan oleh al-Sayyid al-Muḥsin al-Amīn al-'Āmilī. Penolakan adanya *taḥrīf* al-Qur'an ini ia sampaikan secara jelas dalam kitab *A'yān al-Syī'ah.*[74] Dalam kita tersebut, secara khusus al-Sayyid al-Muḥsin al-Amīn al-'Āmilī melakukan *counter* penolak pada pendapat Ibn al-Ḥazm, dan Ṣādiq al-Rāfi'ī yang menyatakan adanya *taḥrī* al-Qur'an pada Syi'ah.[75]

Dalam penjelasannya ia mengatakan tidak ada seorang pun dari golongan Syi'ah *Imāmiyyah* yang berpendapat adanya penambahan pada al-

---

[73]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 66.

[74]al-Sayyid Muḥsin al-Amīn, *A'yān al-Syi'ah,* (Bairūt: Dār al-Ta'āruf li al-Matbū'āt, 1983), Vol. I, h. 41-45.

[75]*Ibid.,* bandingkan, Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn*…, h. 99., Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 68.

Qur'an baik sedikit maupun banyak atau bahkan semuanya. Selanjutnya al-Sayyid al-Muḥsin al-Amīn al-'Āmilī juga menyatakan berdasarkan penjelasan ahli *taḥqīq* mengenai al-Qur'an juga tidak berkurang sedikit pun. Sedangkan barang siapa berbeda dengan pernyataan tersebut maka ia telah melakukan dusta yang besar.[76]

Selain menolak pandangan Ibn al-Ḥazm, dan Ṣādiq al-Rāfi'ī mengenai *taḥrīf,* ia juga menolak pendapat penulis kitab tafsir *al-Manār* terkait pernyataannya yang menuduh Syi'ah telah meyakini adanya *taḥrīf.* Dari penjelasan penulis kitab *al-Manār* tersebut, Ibn al-Ḥazm, dan Ṣādiq al-Rāfi'ī menilai penulisnya telah melakukan kesalahan besar dengan berdasarkan dugaan adanya *taḥrif* al-Qur'an di kalangan Syi'ah.[77]

17. Al-Sayyid Syaraf al-Dīn al-'Āmilī (w. 1381 H)

Selain ulama Syi'ah di atas yang mengkritisi riwayat *taḥrīf,* tokoh Syi'ah berikutnya yakni Syaraf al-Dīn al-'Āmilī bukan hanya menekankan hal tersebut namun, menolak dugaan salah paham mengenai penyandaran adanya *taḥrīf* pada kelompok Syi'ah. Perlakuan yang demikian merupakan kezaliman, dosa, dan dapat memecah persatuan umat Islam dan mengumandangkan perang pada Allah dan Rasul-Nya.[78]

---

[76]Muḥsin al-Amīn, *A'yān al-Syi'ah,*…,Vol. I, h. 41-45
[77]*Ibid.*
[78]*Ibid.* lihat, Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn …,* h. 99.

Lebih lanjut, ia menyatakan kepada siapa pun yang menyandarkan adanya *taḥrīf* al-Qur'an pada Syi'ah merupakan orang-orang yang zalim. Hal ini—tidak sesuai—dengan al-Qur'an yang suci dan mazhab para imam Syi'ah. Sedangkan siapa pun yang meragukan kepastian al-Qur'an, berarti ia telah keluar dari Islam (*murtad*) dengan kesepakatan para imam.[79]

Syaraf al-Dīn al-'Āmilī dalam penjelasan berikutnya, menambahkan mengenai al-Qur'an secara lahir merupakan paling tingginya hujah Allah. Ia merupakan lebih kuatnya dalil para ahli kebenaran dengan hukum yang semula diawali dari mazhab *Imāmiyyah.* Oleh sebab itu ia menempatkan dalil yang berseberangan dengan al-Qur'an mereka tidak memperdulikan keṣaḥīḥannya.[80]

Lebih tegas, Syaraf al-Dīn al-'Āmilī menyatakan mengenai al-Qur'an yang tidak ada kebatilan di dalamnya. Ia tersusun dalam dua sampul, yang sekarang berada di kalangan umat Islam. Padanya tidak ada penambahan, pengurangan,walaupun satu huruf. Ia tidak pula terjadi pergantian dalam kalimat-kalimatnya atau dalam huruf-hurufnya. Syaraf al-Dīn al-'Āmilī juga meyakini huruf-huruf al-Qur'an diriwayatkan secara mutawatir dan pasti dari mulai pewahyuan hingga sampai kepada Nabi Saw.[81]

---

[79]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…*, h. 66.
[80]*Ibid.*
[81]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…,* h. 67.

Pada penjelasan yang lain, Syaraf al-Dīn al-'Āmilī juga menegaskan mengenai ke-*mutawātir*-an setiap kalimat, huruf, dan *sakal-sakal*-nya dengan *mutawātir qaṭ'ī* dari para imam Ahl al-Bait. Para imam juga mendapatkan al-Qur'an yang demikian dari kakeknya yakni Nabi Muhammad Saw, sampai para Allah yang tidak ada keraguan padanya.[82]

18. Al-'Allāmah al-Āminī

Menurut catatan Hadi Ma'rifah penolakan terhadap Ibn al-Ḥazm juga dilakukan oleh al-'Allāmah al-Āminī.[83] Ketika seorang pembaca membahas dan menyelidiki terhadap—keyakinan—Syi'ah *Imāmiyyah* ia tidak akan menemukan sedikitpun kecuali kekosongan. Pembesar *Imāmiyyah* menurutal-'Allāmah al-Āmin telah bersepakat mengenai al-Qur'an yang terkodifikasikan di dalam dua sampul yang tidak ada keraguan padanya dan tidak pula terdapat selainnya.[84]

Lebih lanjut, al-'Allāmah al-Āmin mengungkapkan penjelasan mengenai keberadaan *taḥrif* yang beredar di kalangan Syi'ah yang dimaksud dengan *taḥrīf* adalah pen-*takwīl*-an yang *bātil* atau salah. Yakni mengalihkan makna kalimat dari makna semula. Yang dimaksud bukan penambahan

---

[82] *Ibid.*

[83] Sejauh pelacakan penulis mengenai identitas tokoh ini, belum penulis ketahui secara pasti. Namun dalam sistematikan Muhammad Hadi Ma'rifah, ia menyebutkan tokoh ini sebelum al-Ṭabāṭabā'ī.

[84] *Ibid.,* h. 68.

maupun pengurangan di antara huruf-hurufnya. Hal ini sebagaimana disandarkan pada Syi'ah.[85]

19. **Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī (w.1402 H)**

Pembahasan tidak adanya *taḥrīf* al-Qur'an juga tidak luput dari pandangan apakar tafsir Syi'ah yakni Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī. Penjelasan panjang mengenai *taḥrīf* terlihat luas dalam kitab tafsirnya *Tafsīr al-Mīzān.*[86]

Secara sistematis, Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī mengungkap beragam argumentasi mengenai al-Qur'an yang selamat dari adanya *taḥrīf.*[87] Dalam kitab tafsir tersebut, Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī mengungkap ada tujuh argumentasi mengenai al-Qur'an yang telah selamat dari *taḥrīf* (tujuh pasal) yang kuat dan logika yang baik.

Tujuh item argumentasi yang dibuat oleh Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī sebagaimana dalam kitab tafsirnya *al-Mizān* jika ditelaah lebih lanjut sangat panjang. Namun, guna mempermudah hal ini, penulis mengikuti penyederhanaan argumentasi yang dibuat oleh Hadi Ma'rifah terhadap uraian Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī.[88] Untuk lebih jelas berikut tujuh argumentasi tersebut.

a. Al-Qur'an baik ayat dan suratnya telah memiliki karakteristik khusus, yang telah melekat sejak ia diturunkan. Hingga saat ini pun al-Qur'an

---

[85] *Ibid.*

[86] Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'i, *Tafsīr al-Mīzān,* (Bairūt: Mansūrat Muassasah al-Matbū'at, t.th). Vol. XII, h. 106-137.

[87] Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn…, h.* 102.

[88] Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…, h.* 69.

tetap terjaga. Seperti kemukjizatan, tidak adanya perbedaan, petunjuk, dan segala yang pelik di dalamnya. Dengan demikian maka jika terjadi adanya *taḥrīf* maka karakteristik tersebut akan hilang.

b. Dalil yang utama mengenai tidak adanya *taḥrīf* adalah dengan merujuk kembali pada al-Qur'an—jaminan penjagaan dari al-Qur'an sendiri—maupun dari hadits-hadits *tsaqalaīn* dan sebagainya.

c. Sesungguhnya paradigma semua orang-orang yang menyatakan adanya *taḥrīf* pada al-Qur'an tidak memiliki argumentasi yang memadai.

d. Secara faktual pengumpulan yang pertama al-Qur'an telah usai semenjak khalifah Abu Bakar.

e. Dalam kenyataannya pembukuan atau kodifikasi *muṣḥaf* berikut penyeragamannya telah selesai pada periode yang kedua di masa Usman bin Afan.

f. Dengan adanya pengumpulan, pengkodifikasian *muṣḥaf* al-Qur'an pada dua periode tersebut, berkonsekuensi *qaṭ'ī* (pasti). Hal ini sesuai dengan telah terkumpulkannya al-Qur'an keseluruhan pada masa Nabi Saw. pembukuan *muṣḥaf* al-Qur'an dengan dua sampul telah, usai tanpa adanya penambahan maupun pengurangan. Adapun yang demikian tetap hingga saat ini.

g. Adapun pro kontra di kalangan *uṣuliyyīn* baru muncul pasca wafatnya Nabi Saw.

Tujuh argumentasi Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī di atas merupakan fakta yang secara logis kebenarannya sudah pasti. Sehingga dengan memahami beberapa penjelasan Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī di atas, secara jelas al-Qur'an terbebas adanya *taḥrīf.*

20. Al-Imām al-Khumaīnī (w. 1409 H)

Ulama abad ke-15 yang cukup populer serta memiliki peran besar terhadap kemajuan Syi'ah di Iran adalah Imām al-Khumaīnī. Ia merupakan ulama Syi'ah yang sangat dipatuhi fatwa-fatwanya. Sehingga jika dipahami ia merupakan tokoh panutan sejati Syi'ah abad lima belas.[89]

Di antara fatwa Imām al-Khumaīnī yang diikuti oleh Syi'ah adalah sikat tegasnya mengenai al-Qur'an yang tidak mengalami *taḥrīf.* Menurut Imām al-Khumaīnī riwayat yang dijadikan pijakan mengenai adanya *taḥrīf* adalah riwayat yang lemah serta tidak dapat dijadikan pijakan dalil. Riwayat tersebut dijadikan pijakan dengan ketergesaan, atau sesuatu yang langka yang mengherankan. Sedangkan yang benar masalah (*taḥrīf*) tejadi pada pen-*takwīl*-an dan penafsiran, bukan pada lafaz dan redaksinya.[90]

Selain memberikan fatwa mengenai tidak adanya *taḥrīf* sebagaimana penjelasan di atas, Imām al-Khumaīnī, juga menambahkan mengenai al-Qur'an yang tidak mengalami penambahan maupun pengurangan. Sedangkan perbedaan mengenai cara baca, (*qiraa'āt*) merupakan sesuatu yang baru

[89]Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadī, *Taḥrīf al-Qur'an*…, h. 43.
[90]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 69.

berdasarkan dari konsensus ulama. Sedangkan pada masa Nabi wahyu yang ia terima tidak demikian (beragam *qira'āt*).[91]

Selain itu, dengan mengutip al-Subhāni berdasarkan penjelasan gurunya, Imām al-Khumaīnī melaporkan informasi mengenai riwayat *syadz* yang diusung oleh kelompok *Akhbarī* yang menisbahkan adanya *taḥrīf* pada al-Qur'an. Al-Subḥānī dalam tempat yang lain juga secara tegas menolak adanya *taḥrīf.* Dengan pernyataan al-Subḥānī tersebut Imām al-Khumaīnī menegaskan mengenai tidak adanya *taḥrīf* dari sisi mana pun. Terjadinya *taḥrīf,* sangan dicegah. Sebagaimana pendapat kelompok ulama ahli *taḥqīq* dari ulama besar baik Sunni maupun Syi'ah. Terkait dengan hal ini Imām al-Khumaīnī merekomendasikan pada pembaca untuk merujuk kitab *Ālā' al-Raḥmān* karya al-Balāgī.[92]

Lebih jauh, Imām al-Khumaīnī juga menganggap penulis kitab *Faṣl al-Khiṭāb* telah salah paham serta tidak layak untuk diikuti baik dari segi ilmu maupun pengamalannya. Penulis kitab *Faṣl al-Khiṭāb* menurut al-Khumaīnī telah bertentangan dengan pendapat para ulama besar Syi'ah. Kitab-kitabnya yang lain juga banyak ditolak. Riwayat yang di dalamnya pun juga langka, serta tidak dapat diterima akal sehat. [93]

---

[91]*Ibid.*
[92]*Ibid.*
[93]*Ibid.*

Di akhir penjelasannya Imām al-Khumaīnī menyatakan kerusakan mengenai pendapat adanya *taḥrīf* telah mempermalukan ulama Islam serta merusak ajaran yang dibawa Nabi Saw.

21. Al-Khū'ī

Ulama kontemporer Syi'ah yang secara sistematis menguraikan *taḥrīf* baik secara global maupun secara spesifik adalah al-Khū'ī. Secara global al-Khū'ī menegaskan al-Qur'an terjaga dari *taḥrīf.* Sedangkan secara spesifik ia mendefinisikan, menguraikan, dan memberikan penjelasan mengenai kejanggalan orang-orang yang meyakini al-Qur'an telah mengalami *taḥrīf.*

Penjelasan al-Khū'ī mengenai keterjagaan al-Qur'an dari *taḥrīf* ia sampaikan secara tertulis dalam buku *al-Bayān Fī Tafsīr al-Qur'an.* Dalam buku tersebut al-Khū'ī menguraikan panjang lebar mengenai kejanggalan pendapat adanya *taḥrīf.*[94]

Pertama, orang yang menyatakan argumentasi dengan berdasarkan riwayat yang mereka kutip mengenai adanya *taḥrīf* pada al-Qur'an sebagaimana telah terdapat pada kitab suci umat terdahulu seperti injil. Terkait dengan hal ini, al-Khū'ī, menjelaskan bahwa riwayat yang demikian tidak memberikan pengetahuan dan wajib untuk ditinggalkan. Riwayat

[94]al-Sayyid Ani al-Qāsim al-Mūsī al-Khū'ī, *al-Burhān Fī Tafsīr al-Qur'an,* (Teheran: Dār al-Tsaqalaīn, t.th), h. 220. Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…, h.* 71.

tersebut tidak disebutkan dalam kitab hadits standar Syi'ah. Jika riwayat tersebut benar, maka riwayat tersebut telah rusak.[95]

Kedua, kelompok pro *taḥrīf* membuat argumentasi dengan menyatakan *muṣḥaf* yang paling otentik adalah *muṣḥaf* Ali. Menurut mereka *muṣḥaf* Ali sangat otentik, dan tidak menyimpang dari yang telah diturunkan oleh Allah. Berhubungan dengan kejanggalan ini, al-Khū'ī menyatakan di dalam *muṣḥaf* Ali tidak hanya memuat lafaz al-Qur'an saja. Melainkan tidak sedikit pembahasan yang mengarah pada ilmu-ilmu al-Qur'an dan penafsiran serta pen-*takwīl*-an Ali.[96]

Ketiga, kelompok pro *taḥrīf* membuat argumentasi dengan menganggap seluruh riwayat *taḥrīf* merupakan riwayat *mutawātir.* Terkait dengan hal ini al-Khū'ī memberikan jawaban, riwayat tersebut merupakan riwayat yang dikutip dari Muhammad bin Muhammad al-Siyārī dan Ahmad al-Kūfī. al-Siyārī berdasarkan pendapat ulama telah disepakati sebagai seorang pengikut mazhab yang rusak. Sedangkan Ahmad al-Kūfī telah disepakati, sebagai periwayat pendusta.[97]

Keempat, kelompok pro *taḥrīf* membuat argumentasi dengan merekonstruksi sejarah kodifikasi al-Qur'an. Terkait dengan hal ini pun al-Khū'ī memberikan tanggapan dengan menyatakan al-Qur'an telah sempurna

[95] *Ibid.* h. 219.
[96] *Ibid.* h. 220,
[97] *Ibid.* h. 221.

sejak zaman Nabi Muhammad Saw. Adapun berita yang memuat adanya *taḥrīf* telah disepakati sebagai berita yang rusak.[98]

Jika dilacak lebih jauh, menurut al-Khū'ī ada empat kejanggalan orang yang meyakini adanya *taḥrīf.* Keempat kejanggalan tersebut secara sederhana penulis petakan dalam pembahasan berikut.[99]

Dari penjelasan ulama Syi'ah di atas, setidaknya argumentasi penolakan terhadap keyakinan adanya *taḥrīf* dapat petakan dengan lebih sederhana menjadi enam belas apek. Aspek, *Pertama,* menyatakan riwayat *taḥrīf* adalah riwayat *ahad.* Selain dari jumlah periwayatnya yang tergolong *ahad*, riwayat tersebut juga tidak dinilai *sahīh. Kedua,* memberikan penilaian lemah pada riwayat *taḥrīf. Ketiga,* menolak penyandaran adanya *taḥrīf* pada al-Qur'an. *Keempat,* memberikan makna istilah *taḥrīf* dengan makna *ta'wīl. Kelima,* menyatakan orang yang memiliki keyakinan mengenai al-Qur'an telah mengalami *taḥrīf* sebagai orang yang tidak ahli dalam agama. *Keenam,* menganggap *mungkār* pendapat pro *taḥrīf* dari kalangan *Akhbārī. Ketujuh,* memberikan penegasan mengenai keyakinan adanya *taḥrīf* hanya diikuti kalangan minoritas Syi'ah yang tidak dipercaya (*mu'tabar*). *Kedelapan,* menolak adanya *taḥrīf* dengan argumentasi berdasarkan dalil al-Qur'an, *ijmā',* dan dalil akal. *Kesembilan,* meletakkan adanya *taḥrīf* pada posisi penafsiran bukan pada terks al-Qur'an. *Kesepuluh,* membuang seluruh

[98] *Ibid.* h. 234.
[99] Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…, h.* 71.

riwayat *taḥrīf. Kesebelas,* memahami istilah *taḥrīf* terjadi pada makna ayat buka teks al-Qur'an. *Keduabelas*, menganggap telah orang yang meyakini al-Qur'an telah mengalami *taḥrīf* sebagai orang telah keluar dari Islam. *Ketigabelas,* menganggap argumentasi orang yang meyakini *taḥrīf* sebagai pendapat yang tidak memadai. *Keempatbelas,* menolak pendapat adanya *taḥrīf. Kelimabelas,* menganggap janggal argumentasi orang yang meyakini adanya *taḥrīf. Keenambelas,* menolak penyandaran adanya *taḥrīf* al-Qur'an pada Syi'ah.

Dari *keenambelas* aspek di atas, beberapa di antaranya berhubungan atau berhadapan langsung dengan pendapat ulama Syi'ah yang pro adanya *taḥrīf* sekaligus sebagai bentuk bantahan terhadap mereka. Sejalan dengan adanya hubungan langsung dengan pendapat ulama Syi'ah yang pro *taḥrīf* penulis dalam pembahasan berikut akan menjelaskan lebih komprehensif mengenai bantahan-bantahan ulama Syi'ah yang kontra adanya *taḥrīf* terhadap ulama Syi'ah yang pro adanya *taḥrīf.*

B. Bantahan Ulama Syi'ah yang Kontra Adanya *Taḥrīf* terhadap Ulama Syi'ah yang Pro Adanya *taḥrīf*.

Dilihat dari sudut pandang objeknya, beberapa bantahan ulama bantahan ulama Syi'ah yang kontra adanya *taḥrīf* terhadap ulama Syi'ah yang pro adanya *taḥrīf* mengarah pada lima aspek. *Pertama,* aspek kritik terhadap riwayat *taḥrīf. Kedua,* aspek pelurusan terhadap pemahaman istilah *taḥrīf. Ketiga,* pelurusan

terhadap pemahaman adanya *Muṣḥaf* Ali dan Fāṭimah. *Keempat,* kritik personal terhadap ulama yang pro adanya *taḥrīf.*[100]

Untuk mendapat penjelasan yang luas, serta memperoleh pemahaman yang lurus terkait beberapa aspek yang telah penulis singgung di atas, berikut penjelasan penulis secara komprehensif.

1. Aspek Riwayat

Dari beberapa apek yang berkaitan dengan persinggungan antara ulama yang pro *taḥrīf* dengan ulama yang kontra *taḥrīf,* aspek kritik terhadap riwayat lah yang paling banyak di singgung dalam literatur-literatur Syi'ah yang mengarah pada kontra adanya *taḥrīf.* Kritik mengenai riwayat adanya *taḥrif* ini dalam bingkai sejarah telah disampaikan oleh ulama Syi'ah yakni Adapun tokohnya, Muhammad bin Muhammad bin Nu'man al-Mufīd (w. 413 H), dengan menyatakan adanya riwayat yang perubahan berupa penambahan atau pengurangan pada al-Qur'an merupakan riwayat *ahad* yang tidak memiliki kepastian akan kesahihannya.[101] Al-Syarīf al-Murtaḍā, Ali bin Ḥusaīn 'Ilm al-Hudā (w. 436 H) dengan menyatakan Syi'ah pengikut *Imāmiyyah* dan *Ḥasyawiyyah* yang mempunyai keyakinan al-Qur'an telah mengalami *taḥrīf* merujuk pada riwayat yang lemah yang

[100]Selain dengan klasifikasi empat aspek tersebut, ulama Syi'ah yang kontra adanya *taḥrīf,* juga membuat menolak adanya *taḥrīf* dengan meneguhkan kembali mengenai ke-*mutawātir*-an al-Qur'an. Dengan penegasan al-Qur'an disampaikan dengan *mutawātiri* maka secara tidak langsung segala berita yang meruntuhkan ke-*mutawātiran*-nya termasuk adanya riwayat *taḥrīf* telah tertolak. Adapun tokohnya, seperti al-Maulā al-Muhaqiq al-Ardabilī (w. 993 H), al-Ḥūr al-'Amilī (w.1104 H), Al-Muḥaqqiq al-Tabrizī (w. 1307 H), Ḥusaīn al-Ṭabāṭabā'ī (w.1402 H)

[101] Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…, h.* 56.,

tidak kemudian mereka kembali pada riwayat yang sahih dan secara pasti telah diakui kebenarannya.[102]

Selanjutnya, Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī (w. 460 H) yang lebih mengkritik adanya *taḥrīf* merupakan riwayat *Ahad* yang tidak dianggap wajib untuk mengetahui dan mengamalkan. Keberadaan riwayat tersebut menurut Abū Ja'fār Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī yang lebih utama adalah berpaling darinya, sekaligus tidak menyibukkan membahasnya, karena yang demikian masih mungkin dialihkan (di-*ta'wīl*).[103] Penjelasan senda juga disampaikan oleh Muhammad al-Ḥusain Kāsyif al-Ghitā (w. 1373 H), menurutnya, Riwayat yang berkenaan dengan adanya perubahan atau *taḥrīf* pada al-Qur'an merupakan riwayat yang lemah dan *Syadz.* Riwayat tersebut adalah riwayat *aḥad* yang tidak wajib untuk mengetahui dan mengamalkannya. Selanjutnya, kritik mengenai riwayat mengerucut pada satu kitab yang menjelaskan secara luas mengenai adanya *taḥrīf* al-Qur'an yakni *Faṣl al-Khitab Fī Taḥrif al-Kitāb Rabb al-Arbāb.* menurut Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī (w. 1352 H) semua riwayat yang berkenaan dengan adanya *taḥrīf* dalam kitab *Faṣl al-Khitab Fī Taḥrif al-Kitāb Rabb al-Arbāb,* berikut kapasitas periwayatnya, telah

[102]Ali bin Ḥusaīn 'Ilm al-Hudā, *Majma' al-Qur'an …,* h. 15.

[103]Abū Ja'far Muhammad bin al-Ḥusain al-Ṭūsī, *al-tibyān Fī Tafsīr al-Qur'an*, (Bairūt: Iḥyā' al-Turāts al-'Arabī, t.th), h. 3

disepakati kelemahannya. Lebih dari itu menurut Qaḍī Qudah al-Muḥaqqiq al-Kurkī riwayat adanya *taḥrīf* selayaknya untuk dibuang.[104]

Lebih lanjut, secara umum riwayat-riwayat yang dikritik oleh beberapa ulama Syi'ah di atas secara tidak langsung bertentangan dengan al-Qur'an. bertentang dengan sesuatu yang *qaṭ'ī.* Sedangkan menurut Ali bin Abi Thalib sebagaimana laporan Rasul Ja'fāriyān, menjelaskan jika terdapat riwayat atau hadits yang bertentangan dengan al-Qur'an, Ali menegaskan untuk menolaknya.[105]Selain itu, riwayat *aḥad* tidak dapat me-*nasakh* al-Qur'an.[106]

Sejalan dengan argumentasi Rasul Ja'fāriyān, Abū al-Qāsim al-Mūsī al-Khū'ī menjelaskan penjang lebar mengenai riwayat-riwayat *taḥrīf* dengan beragam argumentasi yang kuat. Termasuk mengenai riwayat dalam *Uṣūl al-Kāfī* yang sering dijadikan pijakan oleh ulama pro *taḥrīf* sebagai riwayat utama adanya *taḥrīf.* Menurut al-Khū'ī, semua riwayat—termasuk mengenai peyebutan nama Ali berikut kutamannya—mengarah pada penafsiran. Bukan tergolong sebagai bagian dari *naṣ* atau teks al-Qur'an. Sedangkan, riwayat yang di dalamnya menyebutkan penghapusan nama-

[104]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…, h.* 66.
[105]Rasul Ja'fariyān, *al-Qur'an Wa Da'wā al-Taḥrīf*, (Birūt: Dār al-Tsaqalaīn, 1994), h. 21.
[106]*Ibid.*

nama imam Syi'ah merupakan riwayat yang bertentang dengan al-Qur'an, dan hadits.[107]

2. Aspek Pemahaman

Aspek pelurusan terhadap pemahaman istilah *taḥrīf*. Pelurusan istilah *taḥrīf* menurut, Qudah al-Muḥaqqiq al-Kurkī yang dimaksud bukan pada *naṣ* al-Qur'an namun pada maknanya.[108] Sehingga kalau pun ada *taḥrīf* yang dimaksud adalah *taḥrīf* pada makna al-Qur'an. Sejalan dengan hal ini, al-'Allāmah al-Āminī yang dimaksud dengan *taḥrīf* adalah pemaknaan yang tidak benar atau menyimpang (makna *baṭil*). Atau mengalihkan makna kalimat dari makna semula seta, bukan penambahan maupun pengurangan di antara huruf-hurufnya.[109]

3. Tentang *Muṣḥaf* Ali dan Fāṭimah.

Salah satu kesalahpahaman yang ditanggapi dan disanggah oleh ulama Syi'ah kontra *taḥrīf* adalah kesalahan dalam memahami *Musḥaf* Ali dan Fāṭimah yang dianggap sebagai al-Qur'an yang benar. Al-Qur'an yang asli dengan konsekuensi membatalkan peredaran al-Qur'an *muṣḥaf* Usman sebagai *muṣḥaf* al-Qur'an yang telah mengalami *taḥrīf.* Penjelasan luas mengenai hal ini diulas dengan baik oleh Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī dalam pengantar kitab tafsirnya yakni *Majma' al-Bayān Fī Tafsir al-*

---

[107]al-Sayyid Ani al-Qāsim al-Mūsī al-Khū'ī, *al-Burhān Fī Tafsīr al-Qur'an,* (Teheran: Dār al-Tsaqalaīn, t.th), h. 120.

[108]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…, h.* 66.

[109]*Ibid.* h. 68.

Qur'an.[110] dalam kitab tersebut, ia menegaskan adanya penambahan selain al-Qur'an seperti dalam *Muṣḥaf Ali* dan *Muṣḥaf* Ibn Mas'ūd bukan merupakan *taḥrīf* namun sekadar penafsiran dan pen-*takwīl*-an. Satu contoh seperti kalimat (بولاية على) yang dianggap bagian dari al-Qur'an yang terdapat dalam *Muṣḥaf Fātimah* bukan merupakan bagian dari al-Qur'an, melainkan *Muṣḥaf* tersebut berisi kandungan catatan berupa ilmu pengetahuan yang disusun oleh Fātimah.[111]

Sejalan dengan penjelasan di atas, Rasul Ja'fāriyan menyebutkan dalam kitabnya mengenai ragam riwayat yang menjelaskan kedudukan *muṣḥaf* Ali berikut komposisi yang ada dalam *muṣḥaf* Ali. Berdasarkan beberapa riwayat yang ia dapat serta informasi gurunya, al-Sayyid ja'fār al-Murtadā, Rasul Ja'fāriyān menyimpulkan mengenai beberapa hal lain yang ada pada *muṣḥaf* Ali selain teks al-Qur'an.

Beberapa hal tersebut di antaranya, *pertama, muṣḥaf* Ali disusun berdasarkan urutan diturunya surat maupun ayat. *Kedua,* mendahulukan ayat yang di-*naskh* mendahului ayat yang me-*nasakh. Ketiga,* di dalamnya terdapat penakwīlan ayat dengan secara terperinci. *Keempat,* di dalamnya tertulis penafsiran dari Allah. *Kelima,* di dalamnya terdapat pembahasan

---

[110]Penjelasan seputar *taḥrīf* disampaikan oleh Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī dalam sub bahasan yang berjudul *Qaul al-Imāmiyyah Bi'dam al-Naqīṣat Fī al-Qur'an.* lebih lanjut lihat, Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī, *Majma' al-Bayān Fī Tafsir al-Qur'an,* (Bairūt: Dār Iḥyā' al-Turats al-'Arabī, t.tp), Vol. I, h. 25.

[111] *Ibid.*

muḥkam dan *mutasyābih. Keenam,* huruf alif pada huruf *lām* tidak gugur. *Ketujuh,* di dalamnya terdapat nama orang yang benar dan salah. *Kedelapan, muṣḥaf* Ali ini ditulis melalui *imlā'* dari Nabi Muhammad Saw. dan langsung ditulis oleh Ali. *Kesembilan,* di dalamnya terdapat pemberitaan (menyingkap kejelekan) tentang suatu kaum.[112]

Selain itu, Rasul Ja'fāriyan juga menyebutkan beberapa riwayat yang di dalamnya menggambarkan kandungan *muṣḥaf* Fāṭimah. Di dalam riwayat yang ia sebutkan, tergambar jelas mengenai beberapa hal yang dimuat di dalam *muṣḥaf* tersebut. Termasuk di dalamnya, penjelasan mengenai wasiat Fāṭimah, pengetahuan yang dipelajari Fāṭimah, bahkan Rasul Ja'fāriyan mengungkapkan pada hakikatnya *muṣḥaf* Fāṭimah bukan al-Qur'an dan bukan juga *muṣḥaf* al-Qur'an. Namun makna *muṣḥaf* lebih mengarah pada sesuatu yang disusun atas lembaran-lembaran, bukan sesuatu yang sebagaimana disalahpahami oleh sebagian kelompok Syi'ah.[113]

4. Aspek Personal

Kritik mengenai personal ulama yang pro adanya *taḥrīf* ini lebih mengarah pada sisi perilakunya—yakni menegaskan adanya *taḥrīf* bukan mengarah pada sisi pribadi individunya. Adapun kritik pertama kali ulama yang menegaskan adanya *taḥrīf* disampaikan oleh Abū Ja'fār Muhammad Bin Ali Bin Ḥusaīn al-Ṣadūq (w. 381) dengan menyatakan orang yang

[112]Rasul Ja'fariyān, *al-Qur'an Wa Da'wā al-Taḥrīf*, (Birūt: Dār al-Tsaqalaīn, 1994), h. 118.
[113]*Ibid.,* h. 120.

memiliki keyakinan mengenai *taḥrīf* al-Qur'an telah melakukan dusta.[114] Penilaian dusta pada orang yang memiliki keyakinan mengenai *taḥrīf* al-Qur'an juga diberikan oleh Abū Ja'fār Muhammad Bin Ali Bin Ḥusaīn al-Ṣadūq (w. 381), ia menyatakan orang yang memiliki keyakinan bahwa al-Qur'an telah mengalami *taḥrīf,* orang tersebut ia anggap telah melakukan dusta besar.[115] Selanjutnya, al-Syaikh al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā (w. 1228 H) menganggap orang-orang menganggap orang-orang yang menyatakan al-Qur'an mengalami *taḥrīf* merupakan pendapat yang disampaikan orang-orang yang tidak ahli dalam Islam. al-Ja'fār al-Kabīr Kāsyif al-Ghitā juga pendapat kalangan *Akhbari* merupakan pendapat yang diingkari (*munkarat*).[116]

Selain itu, menurut Muhammad al-Ḥusain Kāsyif al-Ghitā, kelompok pro *taḥrīf* seperti Syi'ah *Imāmiyyah,* maupun kelompok lain yang meyakini adanya perubahan baik penambahan maupun pengurangan di dalam al-Qur'an mereka telah menyimpang dari pesan dan penjelasan dari ayat al-Qur'an Qs. al-Ḥijr [15]: 9.[117.] Selain itu, Muhammad Jawwad al-Balāgī al-Najfī (w. 1352 H) juga menganggap lemah semua periwayat yang disebutkan oleh al-Nūri al-Ṭabrasī dalam *Faṣl al-Khitab Fī Taḥrif al-Kitāb Rabb al-*

---

[114]Ḥasan Ṭāhirī al-Kharram Ābadī, *Taḥrīf al-Qur'an Ustūrat...,* h. 36
[115]Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 60.
[116]*Ibid.*
[117]Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn*…, h. 99., Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an*…, h. 61

Arbāb.[118] Selain itu, selain periwayat pro *taḥrīf* di anggap lemah, menurut al-Sayyid Syaraf al-Dīn al-'Āmilī (w. 1381 H) mereka juga dikategorikan sebagai orang yang zalim dan telah keluar dari Islam. Selain itu, kritik terhadap penulis *Faṣl al-Khitab Fī Taḥrif al-Kitāb Rabb al-Arbāb* juga disampaikan oleh al-Imām al-Khumaīnī (w. 1409 H). Menurut pendapatnya, penulis kitab *Faṣl al-Khiṭāb* telah salah paham serta tidak layak untuk diikuti baik dari segi ilmu maupun pengamalannya. Penulis kitab *Faṣl al-Khiṭāb* bertentangan dengan pendapat para ulama besar Syi'ah. Kitab-kitabnya yang lain juga banyak ditolak. Riwayat yang di dalamnya pun juga langka, serta tidak dapat diterima akal sehat.[119]

Selain beberapa aspek di atas, salah satu pembahasan yang juga tidak luput dari konsentrasi ulama adalah mengenai kritik terhadap penyandaran adanya *taḥrīf* pada Syi'ah. Di antara ulama Syi'ah yang kontra adanya *taḥrīf* menolak terhadap tuduhan adanya *taḥrif* al-Qur'an pada Syi'ah.

Adapun ulama Syi'ah yang kontra *taḥrīf* dan menolak penyandaran adanya taḥ*rīf* pada Syi'ah di antaranya. Al-Sayyid al-Muḥsin al-Amīn al-'Āmilī (w. 1371). Dalam pendapatnya tidak ada seorang pun dari golongan Syi'ah *Imāmiyyah* yang berpendapat adanya penambahan pada al-Qur'an

---

[118]Jawwad al-Balāgī al-Najfī, *Majma' al-Bayān ..,* Vol. I, h. 25.

[119]Muhammad 'Alī al-Ḥalw, *al-Taḥrīf Wa al-Muḥarrifūn…*, h. 99., Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…*, h. 68.

baik sedikit maupun banyak atau bahkan semuanya. Lebih lanjut, lebih khusus penolak tersebut ditujukan kepada Ibn al-Ḥazm, dan Ṣādiq al-Rāfi'ī mengenai *taḥrīf,* ia juga menolak pendapat penulis kitab tafsir *al-Manār* terkait pernyataannya yang menuduh Syi'ah telah meyakini adanya *taḥrīf.* lebih dari itu, mereka (Ibn al-Ḥazm, Ṣādiq al-Rāfi'ī dan penulis kitab tafsir *al-Manār*) telah melakukan kesalahan besar dengan berdasarkan dugaan adanya *taḥrif* al-Qur'an di kalangan Syi'ah.[120] Sejalan dengan pendapat al-'Āmilī (w. 1371) tersebut, pandangan senada juga disampaikan oleh al-'Allāmah al-Āminī. Menurut al-'Allāmah al-Āminī pembesar Syi'ah *Imāmiyyah* telah bersepakat mengenai al-Qur'an yang terkodifikasikan di dalam dua sampul yang tidak ada keraguan padanya dan tidak pula terdapat selainnya. Ia juga mengungkapkan siapa pun yang melakukan kajian mengenai *taḥrīf* pada Syi'ah *Imāmiyyah,* maka ia tidak akan menemukan sedikit pun mengenai adanya *taḥrīf.*[121]

---

[120]Muḥsin al-Amīn, *A'yān…,* Vol. I, h. 44-45,. Bandingkan, Muhammad Hadi Ma'rifah, *Ṣiyānat al-Qur'an…*, h. 69.

[121]*Ibid.* h. 68.

BAB V

PENUTUP

A. Kesimpulan

Pertama, ulama Syi'ah yang pro adanya *tahrīf* tetap bersikukuh dengan pandangan mereka dengan menyatakan al-Qur'an telah mengalami perubahan dengan berlandaskan riwayat yang mereka anggap *ṣaḥīḥ* dan *mutawātir*. Selian itu, menurut mereka hanya Ali dan keturunannyalah yang memiliki otoritas sah mengumpulkan *muṣḥaf* bukan selainnya. Selain Ali dan keluarganya di anggap tidak sedikit pun memiliki otoritas mengumpulkan *muṣḥaf* al-Qur'an.

Kedua, ulama Syi'ah yang kontra adanya *taḥrīf* pada al-Qur'an dengan argumentasi yang cukup kuat secara tegas menyatakan mengenai al-Qur'an yang tetap otentik dan tidak mengalami *taḥrīf* baik berupa penambahan maupun pengurangan dengan berdasarkan dalil al-Qur'an, hadits, dan kesepakatan ulama, maupun dalil akal. Mereka juga menegaskan al-Qur'an merupakan kitab suci yang *mutawātir*, serta terjaga dari perubahan. Selain itu, ulama Syi'ah yang kontra adanya *taḥrīf* juga membuat bantahan yang digunakan untuk melemahkan argumentasi ulama Syi'ah yang pro adanya *taḥrīf*. Adapun bantahan-bantahan yang dimaksud di sini yakni:

- Aspek kritik terhadap riwayat *taḥrīf,* dengan menganggap riwayat *taḥrīf* sebagai riwayat yang lemah dan selayaknya dibuang.

- Aspek pelurusan terhadap pemahaman istilah *taḥrīf*, dengan menyatakan yang dimaksud *taḥrif* adalah *taḥrif* pada makna atau tafsir al-Qur'an bukan lafaẓnya.
- Pelurusan terhadap pemahaman adanya *muṣḥaf* Ali dan Fāṭimah yang dianggap sebagai anggapan adanya *muṣḥaf* Ali dan Fatimah yang dianggap sebagai al-Qur'an yang otentik dengan menegaskan kedua *muṣḥaf* tidak hanya berisi lafaz atau naṣ al-Qur'an melainkan berisi penjelasan Ali dan Fāṭimah mengenai tafsir, *ta'wīl* maupun ulum al-Qur'an.
- Kritik personal terhadap ulama yang pro adanya *taḥrīf* dengan menyatakan pendapat-pendapat mereka telah diingkari dan tidak dapat diterima oleh akal sehat.

B. Saran

Dengan menelaah adanya pro-kontra *taḥrīf* al-Qur'an di kalangan Syi'ah penulis memberikan beberapa saran di antaranya:

1. Bagi peminat studi al-Qur'an terlebih studi otentisitas al-Qur'an selayaknya banyak mengkaji ragam referensi yang memadai. Seperti halnya ketika menelaah pendapat-pendapat Syi'ah maka selayaknya kajian tersebut harus seimbang dalam memandang objeknya.
2. Terkait dengan studi al-Qur'an—terlebih menyangkut Syi'ah—penulis merekomendasikan untuk menelaah kitab-kitab Syi'ah. Mengingat beberapa kitab Syi'ah juga memadai dijadikan sebagai pijakan, sekaligus pembanding sebuah kajian.